
PLASENTA HAIWAN DALAM PRODUK KOSMETIK DAN FARMASEUTIKAL: HALAL ATAU HARAM?

ANIMAL PLACENTA IN COSMETIC AND PHARMACEUTICAL PRODUCTS: HALAL OR HARAM?

ⁱMohd Mahyeddin Mohd Salleh, ⁱⁱMustafa 'Afifi bin Ab. Halim, ⁱⁱⁱMohd Soberi Awang, ⁱⁱⁱⁱNazariyah Yahaya

ⁱFakulti Syariah dan Undang-Undang, Universiti Sains Islam Malaysia, Nilai.

ⁱⁱFakulti Sains dan Teknologi, Universiti Sains Islam Malaysia, Nilai.

*(Corresponding Author): mahyeddin@usim.edu.my

ABSTRAK

Plasenta haiwan merupakan salah satu bahan yang dimanfaatkan dalam produk kosmetik dan farmaseutikal, lantaran kandungan kimianya yang berkhasiat tinggi untuk tujuan tersebut. Pelanggan Muslim merupakan antara pengguna produk-produk yang diformulasi daripada plasenta tanpa mengambil peduli mengenai hukum penggunaan sama ada halal atau haram. Isunya ialah adakah plasenta termasuk dalam kategori organ haiwan yang halal digunakan ataupun tidak dalam Islam. Justeru, objektif artikel ini adalah bagi mengenalpasti status plasenta menurut hukum Islam dan menganalisis fatwa mengenainya dalam aspek halal dan haram. Metodologi kajian ini menggunakan pendekatan kualitatif, menerusi kaedah analisis dokumen. Analisis hukum plasenta diklasifikasikan mengikut sumber dari mana sesuatu plasenta diperoleh iaitu samada haiwan halal yang telah disembelih mengikut kaedah syarak, haiwan yang masih hidup, dan haiwan telah mati. Hasil kajian menunjukkan hanya plasenta yang berasal daripada haiwan halal dan telah disembelih secara syarak diiktiraf sebagai halal dan suci. Justeru, tiada halangan untuk dimanfaatkan untuk tujuan perubatan mahupun kosmetik. Manakala plasenta diambil daripada haiwan hidup atau telah mati tanpa disembelih adalah haram.

Kata Kunci: *plasenta, kosmetik, farmaseutikal, halal, haram*

ABSTRACT

The animal placenta is one of the ingredients used in cosmetics and pharmaceutical products, since its highly nutritious chemical content for that purpose. Muslim customers are among consumers of products formulated from the placenta by ignoring whether halal or haram. The question is whether the placenta is included in category of animal organ that allow or not in Islam. Hence, objectives of this article were identified the status of the placenta according to Islamic law and analyzed the fatwa according to halal perspective and haram aspects. This study used a qualitative approach through the method of document analysis. The analysis of placenta according to laws was classified based on their sources, whether halal animals are slaughtered, living animal and animals are dead. The finding showed that only placenta derived from halal animals and slaughtered by following Islamic method is recognized as halal and sacred. So, this type of placenta can used in medical or cosmetics purposes. However, the placenta which is taken from a living animal or has died without slaughter according to Syariah law, can be categorized as haram.

Keyword (s): *placenta, cosmetic, pharmaceutical, halal, haram*

Pendahuluan

Penggunaan ekstrak uterus (plasenta) bukan suatu perkara baru. Sebaliknya, bahan tersebut dimanfaatkan sebagai salah satu bahan campuran dalam kosmetik buat pertama kali pada tahun 1940-an. Ketika itu, produk yang mengandungi plasenta tersebut dipromosikan sebagai suatu produk yang berkhasiat tinggi, iaitu memberikan kesan hormon seperti merangsang pertumbuhan sel dan menghilangkan kedutan di wajah. Penggunaan ekstrak plasenta kembali popular pada era tahun 70-an, ketika berlaku perjanjian komersial antara Cuba dan Perancis. Cuba dilaporkan mengeksport plasenta manusia sebanyak 40 tan setahun ke Perancis (*Republika*, 2008).

Pemanfaatan plasenta haiwan pula sudah pun terkenal khususnya dalam perubatan tradisional China semenjak sekian lama. Bagi masyarakat barat, produk makanan tambahan daripada plasenta babi telah diperkenalkan buat pertama kali oleh sebuah syarikat kecantikan iaitu Chiyomilk. Produk berasaskan plasenta turut popular dalam kalangan masyarakat Asia khususnya di Jepun, kerana berkesan sebagai agen anti penuaan (Reyna, t.th).

Dalam aplikasi moden, plasenta haiwan khususnya daripada rusa dan biri-biri turut digunakan dalam beberapa jenis produk pengguna, antaranya dalam sektor farmaseutikal, kosmetik, produk penjagaan rambut dan minuman tonik. Produk plasenta boleh didapati dalam bentuk yang bervariasi antaranya pil, kapsul, suntikan, krim, syampu dan sebagainya (Shahril Effendi Shuib, 2013). Antara sebab mengapa plasenta haiwan menjadi pilihan adalah disebabkan plasenta memiliki komponen bahan bio aktif yang tinggi, termasuk faktor pertumbuhan dan hormon-hormon (Oliver, 2015).

Di Malaysia, pengambilan produk berasaskan plasenta haiwan bukan suatu perkara yang asing. Ini kerana pada tahun 2013, akhbar Sinar Harian pernah melaporkan satu wawancara bersama salah seorang artis popular beragama Islam yang mendedahkan amalannya melakukan suntikan plasenta biri-biri setiap tiga bulan untuk mengekalkan kecantikan kulit (Nurezzatul Aqmar Mustaza, 2013). Pendedahan ini menunjukkan masyarakat Islam sendiri tidak terkecuali sebagai pengguna produk berkenaan.

Bagaimanapun, penggunaan produk berasaskan plasenta haiwan turut mencetuskan ketidakseragaman pendapat dalam kalangan pihak berautoriti dalam persijilan halal. Hal ini dapat dilihat secara jelas dalam kes produk makanan tambahan (*supplement*) daripada plasenta rusa, apabila ia diberikan pengesahan halal oleh badan persijilan halal di New Zealand. Sedangkan, produk yang sama dianggap sebagai tidak halal oleh Majlis Ugama Islam Singapura. Namun demikian, akhirnya produk tersebut dibenarkan masuk ke pasaran Singapura disebabkan sijil halal New Zealand telah diiktiraf di Singapura (Mohamed Fatris Bakaram, komunikasi peribadi, 2015, Februari 16).

Meskipun kebanyakan sumber plasenta berpunca daripada haiwan halal seperti rusa dan biri-biri, tetapi kaedah pengambilannya adalah tidak begitu jelas, sama ada ia berasal daripada haiwan yang disembelih secara syarak ataupun tidak. Perkara lain yang menimbulkan persoalan ialah, mengenai garis panduan khusus yang ditetapkan oleh syarak berhubung penggunaan plasenta. Justeru, perkara ini memerlukan perbincangan hukum yang terperinci.

Apa Itu Plasenta?

Plasenta merupakan organ penghubung antara janin dan ibu bagi kebanyakan haiwan mamalia, berperanan sebagai pembekal oksigen dan nutrien kepada janin, serta saluran pengaliran keluar sisa buangan daripada fetus. Ia amat kaya dengan pembuluh darah dan akan keluar bersama janin ketika berlakunya proses kelahiran (“Definition of placenta”, 2016).

Antara kegunaan terpenting plasenta haiwan di peringkat industri adalah bagi menghasilkan produk farmaseutikal dan kosmetik (Hashim & Mat Hashim, 2013). Bagi tujuan farmaseutikal, plasenta rusa merupakan bahan yang sering dimanfaatkan berbanding daripada biri-biri, kerana memiliki kadar nutrien yang lebih tinggi berbanding plasenta biri-biri (Cell Labs, t.th). Kaedah rawatan menggunakan plasenta juga popular dalam perubatan tradisional penduduk negara China dan Vietnam (New Zealand Health Food Co, t.th).

Antara khasiat perubatan produk plasenta rusa ialah merawat pelbagai masalah berkaitan kulit dan melancarkan peredaran darah dalam tubuh badan. Kandungan bahan IGF-1 yang tinggi dalam plasenta rusa boleh menggalakkan pertumbuhan tisu serta meningkatkan kesihatan organ-organ utama

badan seperti limpa, buah pinggang, sel saraf, hormon pertumbuhan dan tulang. Plasenta kebiasaannya diproses menjadi serbuk sebelum dipasarkan dalam bentuk kapsul (New Zealand Health Food Co, t.th). Selain itu, plasenta biri-biri juga didapati memiliki nilai yang tinggi untuk tujuan perubatan dan nutrisi (Pei-bing, Yong-hui, Bing-nan, Wen-kao, & Hong, 2009).

Manakala menurut *CTFA Cosmetic Ingredient Dictionary*, antara bahan campuran dalam produk kosmetik yang dikesan berasal daripada plasenta haiwan adalah seperti *amniotic fluid*, *placental enzymes*, *placental extract*, *placental lipids* dan *placental proteins* (Milstein, 2006). Penggunaan plasenta didorong oleh beberapa faktor antaranya kandungan plasenta yang terdiri daripada bahan-bahan penting seperti enzim, asid nukleik, vitamin, amino asid, steroid, asid lemak, dan protein. Bahan-bahan tersebut dikatakan mampu bertindak sebagai agen anti penuaan, meningkatkan pertumbuhan semula sel dan memperbaiki sistem imun (Shahril Effendi Shuib, 2013). Terdapat kajian yang menyatakan keberkesanan ekstrak plasenta dalam mempercepatkan pertumbuhan sel rambut menyebabkan ia dicampur dalam produk syampu untuk merawat masalah rambut (Zhang et al., 2011). Selain itu, plasenta menghasilkan sejenis bahan yang dipanggil sel *binucleate* yang berfungsi sebagai bahan aktif bagi merawat pelbagai jenis penyakit dan memperbaiki kualiti kesihatan (Shahril Effendi Shuib, 2013).

Walaupun bagaimanapun, menurut kajian yang dijalankan oleh Kementerian Kesihatan Malaysia terhadap sumber-sumber maklumat elektronik, menunjukkan tiada sebarang bukti saintifik mengenai keberkesanan dan keselamatan penggunaan plasenta bagi tujuan kosmetik dan pertumbuhan semula sel ke atas manusia (Shahril Effendi Shuib, 2013).

Kajian Saintifik Keberkesanan Penggunaan Ekstrak Plasenta

Ekstrak plasenta mempunyai kandungan antioksidan, yang mana ia sangat diperlukan di dalam produk kosmetik untuk melindungi kulit daripada tekanan oksidatif, yang disebabkan oleh pendedahan kulit kepada pencemaran udara, kimia and fizikal. Apabila kulit sentiasa terdedah kepada pencemaran, spesies oksigen reaktif (ROS) akan terhasil dan menyebabkan pelbagai masalah kulit seperti kanser kulit dan psoriasis.

Di dalam sistem biologi, ROS diperlukan untuk pengawalan pelbagai proses di dalam sel termasuklah pengandaian sel, apoptosis, tindakbalas imunisasi dan pembezaan sel. Tekanan oksidatif berpunca daripada ketidakseimbangan antara penghasilan ROS dengan kebolehan sistem biologi menyahtoksik produk perantaraan reaktif yang boleh menyebabkan kerosakan seperti perubahan metabolisme, gangguan isyarat pengawalan sel dan kerosakan biomolekul seperti lipid, protein and DNA (Kevin et al. 2002). Oleh itu komponen antioksidan diperlukan untuk menukarkan radikal bebas ROS seperti hidrogen peroksida kepada molekul oksigen dan air.

Komponen antioksidan yang utama di dalam ekstrak plasenta ialah *uracil*, *tyrosine*, *phenylalanine* dan *tryptophan*. Kajian yang dilakukan untuk mengenalpasti kesan rawatan ekstrak plasenta babi ke atas sel kulit manusia (*keratinocyte HaCaT*) menunjukkan komponen di dalam ekstrak plasenta ini mampu menindas proses kematian sel yang disebabkan ROS dan merendah kandungan ROS di dalam sel (Choi et al. 2014). Selain itu, peptides (jujukan amino asid) yang berasal daripada kolagen juga merupakan komponen antioksidan di dalam ekstrak plasenta (Togashi et al. 2002). Rawatan ekstrak plasenta ke atas sel tulang manusia (*osteoblastic cell lines*) menunjukkan berlakunya peningkatan proses pengandaian sel, penghasilan kolegen jenis I dan perembesan fosfat beralkali (Imamura et al. 2017). Tindakbalas biologi ini boleh menghasilkan kulit wajah yang tegang, berseri, muda dan sentiasa sihat.

Ekstrak plasenta juga boleh menggalakan proses melanogenesis (*skin pigmentation*) yang memberi kesan kepada rambut hitam hasil daripada peningkatan penghasilan pigment hitam. Selain itu, rawatan ekstrak plasenta ke atas rambut juga mampu merangsang pertumbuhan folikel rambut yang baru (Pal et al. 2002). Tetapi kajian ini dilakukan dengan menggunakan ekstrak plasenta yang diperolehi daripada manusia. Plasenta manusia merupakan sumber pilihan yang paling tinggi permintaannya. Namun begitu, penggunaannya adalah terbatas kerana terikat dengan isu etika. Sebagai alternatif lain, kebanyakan industri penghasilan kosmetik menggunakan plasenta daripada babi sebagai sumber gantian kepada plasenta manusia.

Hukum Plasenta Menurut Syarak

Para ulama *fiqh* menggunakan beberapa istilah yang merujuk kepada plasenta. Antaranya ialah “*al-mashīmah*” dan “*wiā’ al-insān*” yang bermaksud plasenta atau lapisan kulit yang meliputi janin manusia, dan “*al-salā*” yang lebih sinonim dengan plasenta haiwan. Namun demikian, terdapat juga sesetengah ulama antaranya seperti Sheikh Sulaiman al-Jamal yang mengaplikasikan istilah “*al-mashīmah*” terhadap kedua-dua jenis plasenta manusia dan haiwan (Al-Mausū’ah al-Fiqhiyyah al-Kuwaitiyyah, 2006, 37:350, “*Mashīmah*”).

Dalam membincangkan persoalan membabitkan pemanfaatan anggota haiwan seperti plasenta, rujukan perlu disandarkan kepada sumber-sumber berautoriti daripada Al-Quran, hadis, ijmak dan qiyas. Menerusi Al-Quran, didapati bahawa tiada ayat khusus mengenai plasenta. Bagaimanapun, terdapat panduan umum iaitu Allah SWT memberi keizinan kepada umat Islam untuk memanfaatkan apa sahaja perkara-perkara baik atau *tayyibat* yang terdapat di bumi. Firman Allah:

وَيُجِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ

“...dan menghalalkan bagi mereka segala yang baik dan mengharamkan bagi mereka segala yang buruk...” QS. Al-A`raf [7]: 157

Begitu juga Al-Quran membenarkan pengambilan manfaat daripada haiwan, memandangkan tujuan penciptaan haiwan adalah untuk memenuhi keperluan hidup manusia. Allah SWT berfirman:

وَاللَّائِمِمْ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنْعٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ

"Dan Dia telah menciptakan binatang ternak untuk kamu; padanya ada (bulu) yang menghangatkan dan berbagai-bagai manfa'at, dan sebahagiannya kamu makan" (Q.S. al-Nahl[16]: 5).

Dalam ayat yang lain, Allah berfirman:

هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا

"Dia-lah Allah yang menjadikan segala yang ada di bumi untuk kamu..." (QS. al-Baqarah [2]: 29).

Selain itu, tiada larangan memanfaatkan sumber alam untuk perhiasan diri manusia, selagimana ia mengikut garis panduan yang ditetapkan. Firman Allah SWT:

فَلَمَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادَةٍ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ فَلَنْ يَكُونَ مِنَ الْفٰئِمِمْ

"Katakanlah: 'Siapakah yang mengharamkan perhiasan dari Allah yang telah dikeluarkan-Nya untuk hamba-hamba-Nya dan (siapakah yang mengharamkan) rezki yang baik?' Katakanlah: 'Semuanya itu (disediakan) bagi orang-orang yang beriman dalam kehidupan, khusus (untuk mereka saja) di hari kiamat'" (QS. al-A`raf [7]: 32).

Menerusi dalil hadis, didapati tiada hadis khusus mengenai plasenta. Tetapi Rasulullah SAW ada menyatakan hukum janin yang menjadi halal sekiranya ibunya disembelih mengikut kaedah syarak. Baginda bersabda:

كُلُّهُ إِنْ شِئْتُمْ، فَإِنْ دَكَاتَهُ، دَكَاهُ أُمِّهِ

“Makanlah ia (janin) sekiranya kamu mahu, kerana sesungguhnya penyembelihannya mengikut hukum penyembelihan ibunya” (HR. Ibn Majah, #3199)

Oleh itu, hukum plasenta boleh dikategorikan sebagai perkara tidak jelas hukumnya dan memerlukan kepada penelitian terperinci supaya umat Islam terhindar daripada perkara syubhat. Rasulullah SAW bersabda:

إِنَّ الْحَالَ بَيِّنٌ، وَإِنَّ الْحَرَامَ بَيِّنٌ، وَبَيْنَهُمَا مُشْتَبِهَاتٌ لَا يَعْلَمُهُنَّ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ، فَمَنْ اتَّقَى الشُّبُهَاتِ اسْتَبْرَأَ لِدِينِهِ، وَعَرْضِهِ

"Yang halal itu sudah jelas dan yang haram pun sudah jelas; dan di antara keduanya ada hal-hal yang musyta-bihat (syubhat, samar-samar, tidak jelas halal haramnya), kebanyakan manusia tidak mengetahui hukumnya. Barang siapa hati-hati dari perkara syubhat, sungguh ia telah menyelamatkan agama dan harga dirinya..." (HR. Muslim, #1599)

Hadis turut menegaskan bahawa apabila tiada nas yang mengharamkan atau menghalalkan, ketika itu ia termasuk dalam perkara yang dimaafkan oleh syarak. Sabda Rasulullah SAW:

الْحَلَالُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ، وَالْحَرَامُ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ، وَمَا سَكَتَ عَنْهُ، فَهُوَ مِمَّا عَفَا عَنْهُ

"Yang halal adalah sesuatu yang dihalalkan oleh Allah dalam Kitab-Nya, dan yang haram adalah apa yang di-haramkan oleh Allah dalam Kitab-Nya; sedang yang tidak dijelaskan-Nya adalah yang dimaafkan" (HR. Ibn Majah, #3367).

Selain itu, faktor lain yang perlu dipertimbangkan ialah aspek mudarat. Ini bermaksud, meskipun tiada nas yang mengharamkan plasenta, tetapi jika penggunaannya boleh memudaratkan tubuh badan, maka hukumnya haram. Ibn 'Abbas dan 'Ubadah bin Shamit) meriwayatkan hadis daripada Rasulullah SAW:

لَا ضَرَرَ وَلَا ضِرَارَ

"Tidak boleh membahayakan diri sendiri dan tidak boleh (pula) membahayakan orang lain" (HR. Ahmad, #2865 dan Ibn Majah, #2340)

Berdasarkan kaedah fekah, para sarjana hukum Islam telah menyatakan bahawa apabila sesuatu perkara itu tiada dalil yang mengharamkannya, maka ia kembali hukum asal iaitu diharuskan dengan syarat mendatangkan manfaat. Sebagai contoh, kaedah fekah menegaskan:

الأصلُ في الأشياءِ الإباحةُ حتى يَدُلُّ الدليلُ على التَّحريمِ

"Hukum asal mengenai sesuatu adalah boleh sehingga ada dalil yang mengharamkannya" (Al-Suyuti, 1990, 1:60)

Selain itu, hukum fekah turut mengiktiraf setiap perkara yang bermanfaat sebagai diharuskan, manakala setiap yang memudaratkan adalah diharamkan. Merujuk kepada perbincangan para ulama muktabar, didapati bahawa hukum plasenta dihuraikan di bawah hukum janin dan bahagian-bahagian yang terpisah daripada haiwan yang hidup. Dalam hal ini, aspek halal dan haram plasenta perlu mengambilkira daripada mana sumber mana plasenta tersebut diperolehi, sama ada daripada haiwan yang disembelih atau tidak disembelih.

Menurut pendapat sesetengah ulama, plasenta adalah organ khusus yang bukan sebahagian daripada janin, dan bukan pula sebahagian dari induk (ibu) haiwan. Manakala tali pusat atau disebut oleh masyarakat Arab dengan istilah *al-khalash* dianggap sebahagian daripada janin dan hukumnya adalah mengikut hukum janin. Pendapat ini dinukilkan oleh daripada beberapa ulama mazhab Syafi'e. Ibnu Hajar al-Haitami (1983) berkata:

أَمَّا الْمَشِيمَةُ الْمُسَمَّاءُ بِالْخَلَّاصِ الَّتِي تُقَطَّعُ مِنَ الْوَالِدِ فَهِيَ جُزْءٌ مِنْهُ وَأَمَّا الْمَشِيمَةُ الَّتِي فِيهَا الْوَالِدُ فَلَيْسَتْ جُزْءًا مِنَ الْأُمِّ وَلَا مِنَ الْوَالِدِ

"sedangkan tali pusat, yang disebut oleh orang Arab *al-khalash*, yang dipotong dari janin adalah merupakan bahagian dari janin. Sedangkan plasenta yang janin ada di dalamnya adalah bukan bahagian dari induk, bukan pula bahagian dari janin"

Sheikh Ahmad bin Ahmad al-Qalyubi dan Syihabuddin Ahmad al-Burlisi (1995) pula menyatakan:

قَوْلُهُ: (عَضْوٌ) وَلَوْ ظَفْرًا أَوْ شَعْرًا إِلَّا الشَّعْرَةَ الْوَاحِدَةَ عَلَى الْمُعْتَمَدِ وَالْمَشِيمَةَ الْمُسَمَّاهُ بِالْخَلَّاصِ كَالْعَضْوِ لِأَنَّهَا تُقَطَّعُ مِنَ الْوَلَدِ، فَهِيَ جُزْءٌ مِنْهُ، أَمَّا الْمَشِيمَةُ الَّتِي فِيهَا الْوَلَدُ فَلَيْسَتْ جُزْءًا مِنَ الْأُمِّ وَلَا مِنَ الْوَلَدِ

“termasuk pengertian ‘*udhwun* (organ) ialah kuku dan rambut, walaupun satu helai rambut menurut pendapat yang kuat. Sedangkan plasenta, yang disebut oleh orang Arab *al-Khalash*, adalah sama dengan organ kerana ia dipotong dari janin, sehingga ia adalah bahagian dari janin. Sedangkan plasenta yang janin ada di dalamnya tidaklah bahagian dari induk, bukan pula bahagian dari janin”

Dalam mazhab Maliki, terdapat tiga pendapat mengenai plasenta daripada haiwan hidup. Pertama, halal dimakan menurut pendapat Ibnu Rusyd; kedua, tidak halal dimakan menurut pendapat Abdul Hamid al-Sa’igh; dan ketiga, ia mengikut hukum janin. Bagi pendapat ketiga ia bermaksud, sekiranya janin halal, maka hukum plasenta itu halal dan sekiranya janin haram, maka hukum plasenta juga haram. Pendapat-pendapat ini dinyatakan oleh Muhammad bin Ahmad bin ‘Irfah al-Maliki al-Dusuqi (t.th) dalam kitab Hasyiyah al-Dusuqi ala al-Syarhi al-Kabir:

وَجُزْؤُهُ الْمَشِيمَةُ وَهِيَ وَعَاءُ الْوَلَدِ فِيهِ طَاهِرَةٌ وَيَجُوزُ أَكْلُهَا كَمَا لَا يَنْ رُشْدٍ وَصَوَّبَهُ الْبُزْرُلِيُّ قَائِلًا: هُوَ ظَاهِرُ الْمُدَوَّنَةِ خِلَافًا لِعَبْدِ الْحَمِيدِ الصَّانِعِ الْفَائِلِ بَعْدَ جَوَازِ أَكْلِهَا وَقَالَ ابْنُ جَمَاعَةَ: إِنَّهَا تَابِعَةٌ لِلْمَوْلُودِ

“...dan di antara bahagian haiwan ialah plasenta, iaitu tali penghubung janin. Plasenta adalah suci dan boleh memakannya, seperti pendapat Ibnu Rusyd dan dibenarkan oleh al-Burzuli. Katanya; pendapat ini seperti pendapat dalam kitab al-Mudawwanah, berbeza dengan pendapat Abdul Hamid al-Saigh, yang menyatakan: tidak boleh memakan plasenta. Dan pendapat Ibnu Jama’ah: hukum plasenta mengikut (hukum) janinnya” (Jld.1, ms.49)

Apabila hukumnya dikatakan suci dan harus dimanfaatkan, maka harus untuk menggunakannya dalam perubatan sama ada secara oral atau kegunaan luaran. Begitu juga harus berjual beli, berniaga dan melibatkan diri dalam penghasilannya.

Bagaimanapun, plasenta yang berasal daripada haiwan yang hidup hukumnya adalah haram menurut mazhab Syafi’e. Begitu juga plasenta daripada haiwan halal tidak disembelih, atau daripada haiwan haram, hukumnya juga haram. Ini berpandukan kepada hadis yang menyatakan apa-apa bahagian yang terpotong daripada haiwan yang hidup adalah dikira sebagai bangkai. Pendapat khusus mengenai plasenta ada dikemukakan oleh Sheikh Shihābuddīn al-Ramlī (1984) dalam bukunya *Nihāyat al-Muhtāj* seperti berikut:

(وَالْجُزْءُ الْمُنْفَصِلُ) بِنَفْسِهِ أَوْ بِفِعْلِ فَاعِلٍ (مِنْ) الْحَيَوَانَ (الْحَيِّ) (كَمَيْتَتَيْهِ) طَاهِرَةٌ وَضِدَّهَا لِحَبْرٍ «مَا قُطِعَ مِنْ حَيٍّ فَهُوَ مَيْتٌ» قَائِلٌ مِنَ الْأَدَمِيِّ طَاهِرَةٌ وَلَوْ مَقْطُوعَةً فِي سَرَقَةٍ أَوْ كَانَ الْجُزْءُ مِنْ سَمَكٍ أَوْ جَرَادٍ وَمِنْ نَحْوِ الشَّاةِ نَجِسَةً، وَمِنْهُ الْمَشِيمَةُ الَّتِي فِيهَا الْوَلَدُ طَاهِرَةٌ مِنَ الْأَدَمِيِّ، نَجِسَةٌ مِنْ غَيْرِهِ.

“Bahagian yang tercerai dengan sendirinya atau disebabkan perbuatan orang lain, daripada haiwan yang hidup adalah sama (hukum) seperti bangkai haiwan tersebut, dari sudut suci dan najis berdasarkan hadis “Apa-apa yang dipotong daripada haiwan hidup adalah bangkai”. Maka tangan manusia adalah bersih meskipun yang dipotong akibat mencuri, begitu juga bahagian (yang terpotong) daripada ikan dan belalang. Tetapi daripada (haiwan) lain seperti kambing adalah najis. Begitu juga plasenta, sekiranya daripada manusia hukumnya suci, dan sekiranya daripada makhluk lain adalah najis” (Jld. 1, ms. 245)

Begitu juga oleh Sheikh Zakariyya al-Ansari (t.th) dalam kitab *Asna al-Matalib*:

الجزء المبان من حي، ومشيمته... كميته ذلك الحي طاهرة، ونجاسة... فاليد من الأدمي طاهرة، ومن البقر نجسة
 “Bahagian yang terpisah daripada benda hidup, dan plasentanya; adalah seperti (hukum) benda hidup tersebut dari sudut kesucian dan kenajisan. Maka tangan dari manusia (hukumnya) suci, dan dari lembu najis” (Jld.1, ms. 11)

Bagi kes plasenta manusia, hukum suci tersebut bukanlah bermaksud ia halal dimakan. Sebaliknya, ia menunjukkan kemuliaan jasad seorang manusia di mana plasenta tidak najis, seperti mana jenazahnya.

Namun begitu, meskipun pada asalnya penggunaan bahan-bahan daripada sumber yang najis diharamkan untuk tujuan makanan atau kecantikan, tetapi terdapat kelonggaran hukum jika ia digunakan untuk tujuan perubatan. Perkara ini didasarkan kepada kaedah *darūrah* khususnya ketika ketiadaan bahan halal bagi menggantikan bahan yang haram tersebut. Perkara ini turut dikuatkan dengan dalil hadis yang membenarkan penduduk ‘Uranah meminum air kencing unta untuk mengubati penyakit mereka. Merujuk kepada hadis tersebut, Imām al-Sharwānī (dalam Ibn Ḥajar al-Haitamī, 1983) menyebutkan:

النَّدَاوِي بِالنَّجَسِ جَائِزٌ عِنْدَ فَقْدِ الطَّاهِرِ الَّذِي يَفُورُ مَقَامَهُ

“Berubat dengan najis adalah harus ketika ketiadaan (bahan) yang suci yang boleh menggantikan tempat (najis)” (Jld. ۱, ms. ۲۹۶)

Menurut Imam Syafi’*e*, hukum darurah adalah berlainan dengan hukum kebiasaan kerana pada keadaan tersebut, diharuskan untuk seseorang makan bangkai. Secara jelas, perubatan menggunakan bahan najis hanya dibenarkan ketika sumber-sumber bahan halal amat sukar diperolehi. Dalam lain perkataan, apabila sumber bahan yang halal sudah pun wujud, maka hukum haram akan terhapus serta merta.

Analisis Fatwa Plasenta

Terdapat beberapa fatwa masing-masing daripada Indonesia, Jordan berhubung penggunaan plasenta haiwan dalam farmaseutikal dan kosmetik. Fatwa plasenta tidak dikeluarkan di Malaysia, tetapi garis panduan penggunaannya ada disebut dalam standard halal seperti MS 1900: 2012. Selain itu, garis panduan bersama kawalan ubat-ubat dalam Islam dikeluarkan oleh negara-negara anggota MABIMS iaitu Brunei Darussalam, Republik Indonesia, Malaysia Dan Singapura turut dianalisis.

Fatwa Majelis Ulama Indonesia (MUI)

Pada tahun 2011, Majelis Ulama Indonesia mengeluarkan keputusan fatwa mengenai penggunaan plasenta haiwan halal untuk bahan kosmetik dan ubat luar. Antara keputusan penting dalam fatwa tersebut ialah:

1. *Penggunaan plasenta yang berasal dari hewan halal untuk bahan kosmetik luar dan obat luar hukumnya boleh (mubah).*
2. *Penggunaan plasenta yang berasal dari bangkai hewan halal untuk bahan kosmetik dan obat luar hukumnya haram”*

Dalam ulasan lanjut fatwa tersebut, ‘kosmetik luar’ didefinisikan sebagai jenis kosmetik yang hanya digunakan di luar tubuh misalnya perfume, krim wajah, losyen pelembab kulit, pewarna rambut, shampoo, sabun mandi, sabun wajah (*facial foam*), dan bedak. Manakala ‘obat luar’ adalah jenis ubat-ubatan yang digunakan di luar tubuh seperti salep, cairan pencuci, cairan kompres, dan sebagainya. Manakala ‘bangkai hewan’ adalah binatang yang mati dengan tanpa disembelih atau yang disembelih dengan cara yang tidak sesuai dengan ketentuan syar’i (Majelis Ulama Indonesia, 2011).

Fatwa MUI mensyaratkan sumber plasenta mestilah dari haiwan halal. Bagaimanapun, tiada perincian mengenai haiwan halal, justeru berkemungkinan ia termasuk plasenta haiwan halal yang telah disembelih, dan daripada yang masih hidup. Justeru jika diperhatikan, fatwa ini adalah bersandarkan kepada pendapat mazhab Maliki yang menghukumkan plasenta haiwan halal sebagai suci. Fatwa tersebut juga hanya menghadkan penggunaannya untuk tujuan luaran sahaja.

Fatwa Mufti Sheikh Abdul Karim Al-Khasawneh (Jordan)

Menurut keputusan fatwa yang dikeluarkan oleh Lajnah Fatwa Negara Jordan bertarikh 16 April 2013 mengenai penggunaan plasenta haiwan dalam bidang perubatan dan kecantikan, Mufti Umum Jordan iaitu Sheikh Abd al-Karīm al-Khaṣāwanah menyatakan:

لا حرج في استعمال مشيمة جنين الحيوان المأكول لحمه؛ كالماعز والفرس، وذلك في الأغراض الطبية والتجميلية وغيرها من الاستعمالات المباحة، بشرط أن تكون المشيمة لجنين ذكبيث أمه؛ لأنها جزء من حيوان طاهر مأكول، فيجوز الانتفاع بها وأكلها إذا كانت خالية من الدم

“Tiada halangan dalam penggunaan plasenta janin haiwan yang halal dimakan dagingnya, seperti kambing dan kuda, untuk tujuan perubatan dan kecantikan serta lain-lain penggunaan yang diharuskan. Dengan syarat plasenta tersebut mestilah daripada janin yang telah disembelih ibunya. Ini kerana ia merupakan sebahagian daripada bahagian haiwan yang suci dan boleh dimakan, maka harus memanfaatkan dan memakannya sekiranya bersih daripada darah”

(Lajnah al-Iftā wa Murāja‘ah Samāhat al-Mufti al-‘Ām, 2013)

Berdasarkan kenyataan fatwa tersebut, plasenta merupakan bahagian organ haiwan yang suci dan halal dimanfaatkan untuk tujuan perubatan atau seumpamanya. Bagaimanapun, nas fatwa menegaskan bahawa keharusan tersebut mestilah tertakluk kepada dua syarat utama iaitu pertama; haiwan tersebut mestilah daripada kategori halal dimakan, dan kedua; pengambilannya adalah menerusi kaedah penyembelihan secara syarak.

Garis panduan Halal Malaysia (MS 1500: 2009)

Fatwa plasenta tidak dikeluarkan di Malaysia. Tetapi, garis panduan penggunaannya dinyatakan secara jelas dalam standard halal seperti MS1500: 2009 Makanan Halal - Pengeluaran, Penyediaan, Pengendalian dan Penyimpanan - Garis Panduan Umum (Semakan Kedua):

“2.4 Najis:

d) any liquid and objects discharged from the orifices of human beings or animals such as urine, blood, vomit, pus, placenta and excrement sperm and ova of pigs and dogs except sperm and ova of other animals”

Berdasarkan definisi najis di atas, jelas bahawa plasenta yang berasal haiwan hidup yang bukan diperolehi menerusi kaedah penyembelihan secara syarak adalah tidak halal digunakan dalam sebarang produk.

Garis Panduan Bersama Kawalan Ubat-ubat dalam Islam MABIMS

Negara-Negara Anggota MABIMS iaitu Negara Brunei Darussalam, Republik Indonesia, Malaysia Dan Singapura turut mengeluarkan satu garis panduan bersama mengenai kawalan ubat-ubatan dalam Islam. Antara perkara yang disentuh adalah mengenai definisi ubat halal, serta syarat yang mesti diikuti sekiranya ia dihasilkan daripada sumber haiwan. Garis panduan tersebut menyebutkan:

“2.3. Definisi Ubat Yang Halal

2.3.1. Ubat-ubatan yang halal (atau perkataan yang semakna dengannya) bukan sahaja mesti menepati definisi ubat seperti yang telah diterangkan tetapi sebagai tambahan mesti menepati ciri-ciri berikut:

(a) Bukanlah terdiri dari atau mengandungi bahan dari haiwan yang orang Islam dilarang oleh hukum syarak menggunakannya atau memakannya ataupun tidak disembelih mengikut hukum syarak.

(b) Tidakkah mengandungi bahan yang dihukum sebagai najis mengikut hukum syarak.

(c) Tidak disediakan, diproses, dikilang atau di simpan dengan menggunakan apa-apa alat yang tidak bebas dari bahan-bahan najis mengikut hukum syarak.

(d) Tidaklah, apabila menyediakan, memproses, mengilang atau menyimpannya itu, bersentuhan atau berdekatan dengan apa-apa bahan yang tidak memenuhi kehendak-kehendak perenggan (a), (b) atau (c) ataupun apa-apa bahan yang dihukum sebagai najis mengikut hukum syarak.

(e) Tidaklah, apabila digunakan dengan sengaja, boleh mendatangkan kesan-kesan yang boleh membahayakan.

2.3.2. Definisi ini boleh diperluaskan kepada manamana definisi yang difikirkan perlu dan sesuai dengan kepentingan negara masing-masing.

2.4. Sumber Ubat

(b) Sumber Haiwan Darat dan Air

(i) Semua haiwan darat dan air yang halal dimakan dapat dijadikan bahan ubat.

(ii) Sumber ubat dari haiwan darat dan air yang haram dimakan adalah najis kecuali dalam keadaan perlu dan tidak ada pilihan”.

(Jabatan Kemajuan Islam Malaysia, 2015)

Berdasarkan garis panduan di atas, antara syarat untuk sesuatu bahan itu dikategorikan sebagai ubat halal mestilah sumbernya daripada haiwan yang halal yang telah disembelih secara syarak. Syarat ini sebenarnya menyamai pendapat yang diamalkan dalam mazhab Syafi'e mengenai plasenta haiwan. Selain itu, ia mestilah tidak memudaratkan pengguna.

Rumusan dan Kesimpulan

Sebagai kesimpulan, hukum plasenta sebagai bahan kosmetik dan farmaseutikal terbahagi kepada dua kategori iaitu plasenta halal dan haram. Dalam Islam, hukum plasenta dikira termasuk dalam perkara *ijtihad* memandangkan tiada nas yang secara jelas mengharamkannya. Penghujahan para ulama mengenai plasenta dibuat berdasarkan dalil-dalil umum yang terdapat dalam Al-Quran dan hadis.

Kategori pertama ialah plasenta yang halal dimanfaatkan. Syaratnya mestilah berasal daripada haiwan halal dan telah disembelih secara syarak yang diiktiraf sebagai halal dan suci. Justeru, tiada halangan untuk dimanfaatkan untuk tujuan perubatan mahupun kosmetik. Hukum ini disepakati oleh para ulama dan diterima oleh kesemua keputusan fatwa, begitu juga disahkan dalam garis panduan halal Malaysia dan MABIMS. Bagaimanapun, aspek lain yang perlu dipertimbangkan ialah tidak memudaratkan jika dipakai.

Kategori kedua ialah plasenta yang haram dimanfaatkan. Ia terbahagi kepada tiga keadaan iaitu; i) plasenta daripada haiwan halal yang masih hidup iaitu plasenta yang keluar bersama kelahiran haiwan; ii) plasenta daripada bangkai haiwan halal, iaitu haiwan disembelih tidak mengikut syarak; iii) plasenta daripada haiwan yang haram dimakan.

Justeru, pengkategorian tersebut boleh dijadikan panduan bagi para pengguna Muslim dalam memilih produk-produk berasaskan plasenta yang terdapat di pasaran.

Rujukan

Al-Anṣāri, Zakariyya bin Muhammad bin Zakariyya (t.th). *Asnā al-Maṭālib fī Sharḥ Raud al-Ṭālib*. 4 vols. Dār al-Kitāb al-Islāmī.

Al-Dusuqi, Muhammad bin Ahmad bin ‘Irfah al-Maliki (t.th). *Hāshiat al-Dusuqi ‘alā al-Sharḥ al-Kabīr*. Dar al-Fikr.

Al-Mausū‘ah al-Fiqhiyyah al-Kuwaitiyyah (2006). “*Mashīmah*”. Wizārat al-Awqāf al-Kuwaitiyyah. Kuwait: Dar al-Salasil.

Al-Qalyubi, Ahmad Salamah & Al-Burlisi, Ahmad ‘Umairah (1995). *Hasyiyata Qalyubi wa ‘Umairah*. Beirut: Darul Fikr.

Al-Ramlī, Shihābuddin Muḥammad bin Abī al-‘Abbās (1984). *Nihāyat al-Muḥtāj Ilā Sharḥ al-Minhāj*. 8 vols. Beirut: Dār al-Fikr.

Al-Suyuṭi, Jalāl al-Dīn ‘Abd al-Rahmān bin Abī Bakr (1990). *Al-Ashbāh wa al-Nazā’ir*. Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah.

- Cell Labs (t.th). *Deer placenta*. Diakses daripada <http://celllabs2u.com/categories/Deer-Placenta/22>.
- Choi, H. Y., Kim, S. W., Kim, B., Lee, H. N., Kim, S.-J., Song, M., et al. (2014). Alpha-Fetoprotein, Identified as a Novel Marker for the Antioxidant Effect of Placental Extract, Exhibits Synergistic Antioxidant Activity in the Presence of Estradiol. *PLOS ONE*, 9(6).
- Definition of placenta. (2016). Dalam *MedicineNet*. Diakses daripada <http://www.medicinenet.com>.
- Hashim, P. & Mat Hashim, D. (2013). *A Review of Cosmetic and Personal Care Products: Halal Perspective and Detection of Ingredient*. *Pertanika J. Sci. & Technol.* 21 (2): 281 - 292.
- Ibn Hajar al-Haitami, Ahmad bin Muhammad (1983). *Tuhfat al-Muhtāj fi Sharḥ al-Minhāj*. Mesir: al-Maktabah al-Tijāriyah al-Kubrā.
- Imamura, Y., Honda, Y., Masuno, K., Nakamura, H., & Wang, P.-L. (2017). Effects of Placental Extract on Cell Proliferation, Type I Collagen Production, and ALP Secretion in Human Osteosarcoma Cell Line Saos-2. *Journal of Hard Tissue Biology*, 26(2), 157-160.
- Jabatan Kemajuan Islam Malaysia [Jakim] (2015). *Garis Panduan Bersama Kawalan Ubat-Ubat Dalam Islam (Negara-Negara Anggota Mabims Iaitu Negara Brunei Darussalam, Republik Indonesia, Malaysia Dan Singapura)*. Diakses dari: <http://www.islam.gov.my/rujukan/garis-panduan/52-garis-panduan-bersama-kawalan-ubat-ubat-dalam-islam>.
- Kevin, J. T., Hisham, K. H., Rupesh, P. A., & Dori, R. G. (2002). Oxidative Stress and Its Role in Skin Disease. *Antioxidants & Redox Signaling*, 4(4), 665-673.
- Lajnah al-Iftā wa Murāja'ah Samāhat al-Muftī al-'Ām al-Sheikh Abd al-Karīm al-Khasāwanah (2013, 16 April). *Hukm Isti'māl Mashīmat Janīn al-Haiwān fi al-Mustahdarāt al-Tibbiyyah wa al-Tajmīliyyah*. <http://aliftaa.jo/CatQuestion.aspx?Id=100>. Diakses pada 23 Julai 2015.
- Majelis Ulama Indonesia (MUI) Komisi Fatwa (2011). *Fatwa Majelis Ulama Indonesia Nomor: 30 Tahun 2011 Tentang Penggunaan Plasenta Hewan Halal Untuk Bahan Kosmetika Dan Obat Luar*. Jakarta: Indonesia.
- Milstein, S.R. (2006, Disember 7). *BSE and Cosmetics: FDA Risk Assessment and Management Perspectives*. CFSAN-Australian Embassy Presentation.
- New Zealand Health Food Co (t.th). *Deer Placenta 2000mg*. Diakses daripada <http://www.nzhealthfood.com/deer-placenta-2000mg.html>
- Nurezzatul Aqmar Mustaza (2013, September 5). Ifa Raziah suntik plasenta & rawatan ozon. Diakses pada 23 November 2016, <http://www.sinarharian.com.my/mobile/bisnes/>
- Oliver, D. (2015, April 13). Is A Placenta For Hair Treatment The Secret To Growing Stronger Strands?. Diakses pada 23 November 2016, http://www.huffingtonpost.com/2015/04/13/placenta-for-hair_n_7054426.html
- Pei-bing, L. I., Yong-hui, W. A. N. G., Bing-nan, D., Wen-kao, N. A. N., & Hong, J. I. N. (2009). Analysis and Evaluation of Amino Acids of the Sheep's Placental Extract [J]. *Amino Acids & Biotic Resources*, 3, 008.
- Republika (2008, Disember 16). *Plasenta Manusia dalam Kosmetik Kita*. Diakses dari: <https://www.republika.co.id/berita/shortlink/20541>
- Reyna, A. (t.th). Animal Plasenta-Great for Skin, Hair & Breast. Diakses pada 24 November 2016, <http://www.growbreastsnaturally.com>
- Shahril Effendi (2013). *Placenta For Cosmetic Purpose And Cell Regeneration*. Health Technology Assessment Section Medical Development Division Ministry Of Health Malaysia 021/2013.
- Togashi, S.-I., Takahashi, N., Iwama, M., Watanabe, S., Tamagawa, K., & Fukui, T. (2002). Antioxidative Collagen-Derived Peptides In Human-Placenta Extract. *Placenta*, 23(6), 497-502.
- Zhang, D., Gu, L., Li, J., Li, Z., Wang, C., Wang, Z., & Sung, C. (2011). Cow placenta extract promotes murine hair growth through enhancing the insulin-like growth factor-1. *Indian journal of dermatology*, 56(1), 14).

Standard

MS 1900: 2009 Makanan Halal - Pengeluaran, Penyediaan, Pengendalian dan Penyimpanan - Garis Panduan Umum (Semakan Kedua)